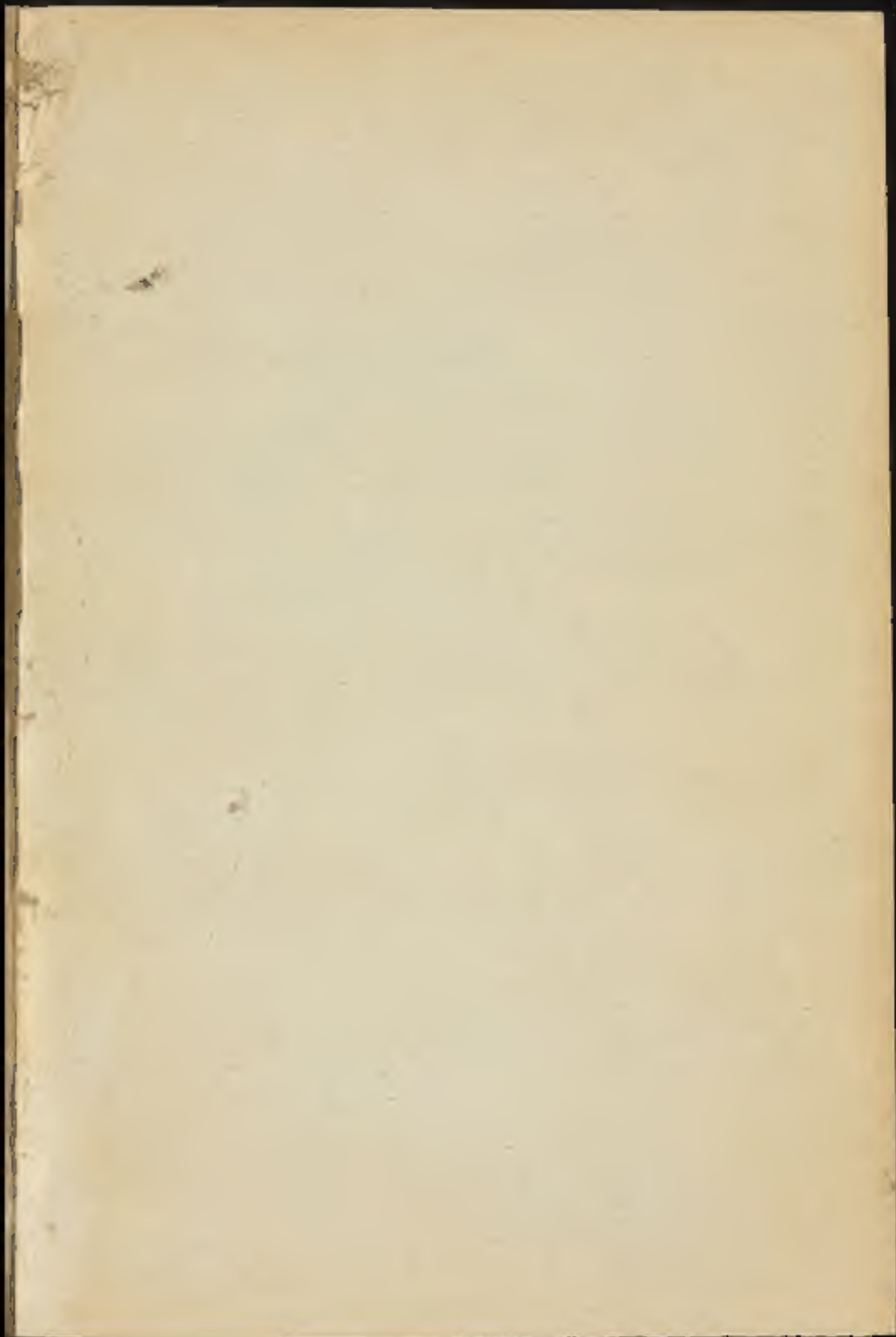






W. Arthur Jeffery

Arthur Jeffers
Jerusalem 1906



الاقتصاد في الاعتقاد

تأليف الامام حجة الاسلام ابي حامد محمد

الغزالي الطوسي

المنوفي سنة ٤٥٢٥ هـ

وبه

حذايق الدصول

في علم التوحيد والكلام لابي حسن الاشعري

يباع بمكتبة

لمحمد علي صبيح : دافيد

عبدان الازهر مصر

بمطبعة الاتحاد النسبتي في دار خزانة الكتب في القاهرة

٤٠

١٠

١٠

١٠

١٠

١٠

ام سيد احمد و مصطفى بن الفخر ايم بنين الحاج محمد الحاج

عليه السلام و سيد احمد بن الفخر بن ابراهيم

عظمه بن مصطفى بن الفخر بن ابراهيم

كتاب

الاقتصاد في الاعتقاد

تأليف الامام حجة الاسلام أبي حامد محمد
ابن محمد بن محمد النزال الطوسي
المتوفى سنة ٥٠٥ هـ
رحمه الله تعالى

الطبعة الثانية

سنة ١٣٢٧ هـ

على نفقة أحمد ناسي الخاني ومحمد أمين الشانجي وأخيه

مكتبة السعادة

(مطبع مطبعة السعادة بجوار محافظة مصر)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي احتسب من صفوة عباده عمارة الحق وأهل السنة • وخصهم من بين سائر الفرق
 بمزايا اللطف والمنة • وأفاض عليهم من نور هدايته ما كشف به عن حقائق الدين • وأطلق
 ألسنتهم بحجته التي نفع بها ضلال الملحد • ووصف سر أشرهم من وساوس الشياطين • وظهر
 ضمائرهم من زخات الرائدين • وهرأشتهم بأوار اليقين • حتى اهتدوا بها إلى أسرار ما أنزله
 على لسان نبيه وصفيته محمد صلى الله عليه وسلم سيد المرسلين • وأطاعوا على طريق التحقيق
 بين مقتضيات الشرائع وموجبات المقول • وتحققوا أن الامانة بين الشرع والمقول
 والحق المقول • وعرفوا أن من ظن من الحشوية وجوب الجود على التقليد واتباع
 الطواغر • ما أتوا به إلا من ضعف العقول وقلة البصائر • وأن من تغفل عن الملائمة وعلاوة
 المستزلة في تصرف العقل حتى صاد موافقة قواعد الشرع ما أتوا به إلا من حيث الضمائر •
 قبل أولئك إلى التعرُّب وميل هؤلاء إلى الإفراط • وكذا هما بعيد عن الحزم والاحتياط •
 بل الواجب المنعوم في قواعد الاعتقاد ملازمة الاعتقاد والاعتماد على الصراط المستقيم •
 فكلما طرأ في قصد الأمور فعيم • وإن يستلزم الرشاد لن يقع بتقليد الأثر والخبر • وينكر
 مناهج البحث والنظر • أولاهم أنه لا مستند للشرع إلا قول سيد البشر • صلى الله عليه
 وسلم • وبرهان العقل • والذي عرفت به صدق قيامه • وكيف يهتدى للمعاب من اقنى
 محض العقل واقتصر • وما استضاء بتور الشرع ولا استبصر • فليت شعري كيف يفرغ
 إلى العقل من حيث يعتريه البلى والحصر ولا يعلم أن خطأ العقل قاصر وإن محاله ضيق منحصر
 هبات قد شاب على القطع والبيان وتعتز بأدبالات الضلالات • من لم يجمع بتأليف الشرع
 والعقل هذه السمات • فخال العقل البصر السليم عن الآفات والأداء • ومثال القرآن الشمس
 المنتشرة الضياء • فخلق بأن يكون طالب الاهتداء • المستقنى إذا استقنى بأحد هاهنا عن الآفات
 في عمار الأغبياء • فالمرض عن العقل مكتفياً بنور القرآن • مثاله المعرض لنور الشمس

مقتضى الاجتهاد • فلا فرق بينه وبين العميان • فالعقل مع الشرع نور على نور • والملاحظ بالعين المور لأحد هما على الخصوص متدل بحيل غرور • ويتضح لك أيها المستوق إلى الاطلاع على قواعد عقائد أهل السنة • المقترح تحقيقها بقواطع الأدلة • أنه لم يستأثر بالتوفيق • للجمع بين الشرع والتعقيل • فربق سوى هذا الفريق • فاشكر الله تعالى على إفتقائه لأثارهم • وانحراطل في سلك نظامهم وعبارهم • واختلاطت بفرقتهم فمسالك أن تحشر يوم القيامة في زمرة منهم • نسال الله تعالى أن يضي أسرارنا عن كبورات الضلال ويغمرها بنور الحقيقة وأن يحرس ألسنتنا عن النطق بالباطل • وينطقها بالحق والحكمة أنه الكريم الغايب المنة الواسع الرحمة

﴿ باب ﴾

ولفتح الكلام بيان اسم الكتاب وتقسيم المقدمات والفصول والأبواب • أما اسم الكتاب فهو المقصود في الاعتقاد • وأما ترتيبه فهو مشق على أربع تمهيدات تجري مجرى التوطئة والمقدمات • وعلى أربع أقطاب تجري مجرى المقاصد والغايات

(التمهيد الأول) في بيان أن هذا العلم من المهمات في الدين

(التمهيد الثاني) في بيان أنه ليس هو ما لجميع المسلمين بل لطائفة منهم مخصوصين

(التمهيد الثالث) في بيان أنه من فروض الكفايات لا من فروض الأعيان

(التمهيد الرابع) في تفصيل مناهج الأدلة التي أوردناها في هذا الكتاب

وأما الأقطاب المقصودة فأربعة وجعلناها مقصورة على النظر في الله تعالى فإننا إذا نظرنا في العالم لم نلاحظ فيه من حيث أنه عالم وجسم وسما وأرض بل من حيث أنه صنع لله سبحانه • وإن نظرنا في النبي صلى الله عليه وسلم لم نلاحظ فيه من حيث أنه إنسان وشريف وعالم • فاضل بل من حيث أنه رسول الله وإن نظرنا في أقواله لم نلاحظ فيه من حيث أنها أقوال ومحاطبات وتغويها بل من حيث أنها تعريقات بواسطته من الله تعالى فلا ننظر إلا في الله ولا نطلب سوى الله بجميع أطراف هذا العلم بمحصرها لنظر في ذات الله تعالى وفي صفاته سبحانه وفي أفعاله عز وجل وفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما جاءنا على لسانه من تعريف الله تعالى فهي إذا أربعة أقطاب

(القطب الأول) - النظر في ذات الله تعالى - فتبين فيه وجوده وأنه قديم وأنه باق وأنه ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض ولا محدود ويعد ولا هو مخصوص بجهة وأنه مهي في كماله • معلوم وأنه واحد فهذه عشرة دعاوى ينبغي في هذا القطب

(القطب الثاني) - في صفات الله تعالى - ونبين فيه انه حي عالم قادر مراد مهيمن بصير متكلم وان له حياة وعلم وقدره وارادة وسعها وبصرا وكلاما ونذكر احكام هذه الصفات ولوازمها وما يفتقر فيها وما يجتمع فيها من الاحكام وان هذه الصفات زائدة على الذات وقد بنة وقائمة بالذات ولا يجوز ان يكون شيء من الصفات حادثا

(القطب الثالث) - في افعال الله تعالى - وفيه يستند عاوي وهو انه لا يجب على الله تعالى التكليف ولا الخلق ولا الثواب على التكليف ولا رعاية صلاح العباد ولا يستعمل منه تكليف مالا يطاق ولا يجب عليه العقاب على المعاصي ولا يستعمل منه نعمة الا نبيا عليهم السلام بل يجوز ذلك وفي مقدمة هذا القطب بيان معنى الواجب والحسن والقبيح

(القطب الرابع) - في رسل الله - وما جاء على لسان رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم من الخسر والنشر والجنة والنار والنفاعة وعذاب القبر والميزان والصراط وفيه اربعة ابواب

(الباب الاول) في اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم

(الباب الثاني) في ما ورد على لسانه من امور الآخرة

(الباب الثالث) في الامامة ونسبها

(الباب الرابع) في بيان القانون في تكفير الفرق المبتدعة

﴿ التمهيد الاول ﴾

(في بيان ان الغرض في هذا العلم مهم في الدين)

اعلم ان صرف الهمة الى ما ليس بهمهم وتضييع الزمان بما عنه به هو غاية الضلال ونهاية الخسران سواء كان التصرف اليها الهمة من العلوم او من الاعمال فتعود بالله من علم لا ينفع وأهم الامور لكافة الخلق نيل السعادة الابدية واجتناب الشقاوة الدائمة وقد ورد الانبياء واخير والخلق بان الله تعالى على عباده حقوقا ووظائف في افعالهم واقوالهم وعقائدهم وان لم ينطق بالصدق لسانه ولم ينطق على الحق ضميره ولم يترين بالعدل جوارحه فمصره الى النار وعاقبته الى النار ثم لم يقتصر واعلى مجرد الاخبار بل استشهد واعلى صدقهم بامور غريبة وافعال عجيبه طرفة للعبادات خارجة عن مقدور ان البشر فمن شاهدها أو سمع أحوالها بالاخبار المتواترة سبق الى عقله امكان صدقهم بل غلب على ظنه ذلك بأول السماع قبل أن يعين النظر في تميز المجزات عن مجانب الصناعات وهذا الظن البديهي أو البصير الضروري يترع الطمانينة عن القلب ويحسوه بالاستنعار والحقوق ويهيج للبحث والافكار ويطلب

عنه الدعة والعرار ويحذر دعة ساحر و دخن ويقرر عدها لكونها لا محالة و
 بعد الموت مطوع من أثمار الخلق و إنما أخرج من قوله لا محالة عن خارج عن حيز الامكان فالحرم
 زلا لنوب و في الكنف عن حقيقة هذا الامر ف هو لا محالة مع لثبات لثني أظهر و هاني
 كان صدقهم قبل لصت عن محقق قولهم أن من شخص واحد يحذر عن خروج من
 داره و يحل شعرا به من شخص لساع قد دخل الدار ف حذر لا واحد ربه لثبات
 حذر لا فاما حذر لساع د أن ما أحده ما عني محل الامكان و المحور لم يقدم على الدخول
 و بالعاقب الاحذر فالمراد هو استقراره و لو لم يقطع كيف لا يكون لاحذر ربه بعد مهابا
 فاداهم لهما أن نصت عن قوله لذي قصي انه في ادي لراي و صادق السر به مكانه
 أهو محذون في هذه عن المحقق أهو محذون لانك في هذه في قوله انكم ما كنتم حذوفا
 وهو بقاءكم في تركها و ثباتكم في فعلها و هو يعني رسولا ليكن لا من ذلك بكم فدرمالة محالة
 أن يعرف انما بالأم لا . و كان قبل تحكي أن يكون حذوفا منكم حتى أمر و يسي
 و كلف و يثبت لرسول و كان حذوفا منكم و هو قد عني أن يثبت و ثبت داعف اه
 أو اطمع به و ان كان قد عرفه من شخص بصفة صادقة في قوله أن لرسول بكم فان يصح
 لادب انما لا يحذر من كذا فلا أن أحد حذر ما يظن لا عيب و يصغر هذه لادبا
 و مرجه بالاضافة في لا حذر لا قد عني من سبب لافعه ولا يغير بفاعله و مقصوده
 الدم فانه الزهال على وجود لرسول و صباه و أفعاله و صدق لرسول كما فعلنا في لاهر حث
 و كل ذلك منهم لا يخص به عاين . و د في است مكرهه لاسمان المطلب
 من نفسي و ليكني لست أدري به سره . و لسمع وهو يقتضي العمل أهو
 موجب الشروع بالامتناع كلام في مدبر و حذوفا منكم في معرفة في آحر لكتاب عنه
 و مرصا له را لوجوب و الاشتمال به من قصود من لا يميل بعد وقوع لاسمان و
 لا يرضى لطلب الخلاص فقامت سبب ان ذلك منار رحى بصفة حبة أو غفيرة و هي
 معاودة بالدع و لرحل قادر على العرار و لا كما يسموه ليعرف من لجهة به من جانب التبيين
 أو من جانب ليسار و ذلك من أفعال لاسباب الجمل يعود بالله من الاشتمال بالفصول مع
 يصنع لهما و الاصول

﴿ تنبيه الثاني ﴾

(في أن بيان الخوص في هذا العلم وإن كان مما هو في حق بعض الخلق ليس)

(منهم من لهم علم - كذا)

اعلم أن لادله التي تحررها في العلم لم تحري لادونه التي بها هي صف القلوب
والطلب لتعمل في العلم لم تكن حادثة في العلم راجع إلى أي كان ما هو منه وإنه أكثر
بما يصلح فليعلم يحصل لصفوه من الكتاب تنبيه هذه العلوم أن الناس أربع فري
﴿ لفرة الأولى ﴾ أسماعته وصدق ترسوه وغمس الحق وأصغرته وشطب ما
بعاده وما يصاغه هؤلاء سمي أكر كوا ومهم بله ولا يحرق غمهم بالاعتناء على
نعم هذه العلم من صاحب السر ع صلات لله عليه عدات العرب في مخاطبة إياهم أكثر
من لصفه في وهم يعرف من أن يكون ذلك ما كان وما بعد في رؤسهم وهذا العلم
صروقه من بحاري أحواله في ركبته من من سوس من أخلاق العرب إلى صفه بعد
ورها بل محروقة منه ومجده معاني في رؤسهم صادها في العار للحق والاعتقاد للصدق
هؤلاء مؤمنون جهاه لا يسي أن نشوش عليهم عما هم فيه ذلك علم هذه لهم وما
عليها من لا شكك وبطلانهم يؤمن أن نفس إياهم من شكك من ذلك ولسوى عليها
ولا تمنع عنها عند كرم طرق الحق ولهم ما سعى عن خصانه حوص في هذا العلم لا
بما حنة ولا شدة من وقد نصف من كان منهم بالعبادة والدعوة لها وجد في الحق على
مرشدكم ومصلحتهم في أحوالهم وأعمالهم وما يصعد

﴿ لفرة الثانية ﴾ طائفة من الناس من سعى الحق كالكفرة ولا تدع فاه في ليط
منهم أصعب لعمل الخادم على نفسه لمعنى على لطن من مستعدا لنشوب ككر
النس لا يبيع معه لا لوط والسيف فأكثر الكفرة السوء تحت طرل لسوف د من
بته السيف واللسان ما لا يبيع بالرهان ولذا إن وعى هذه أسفر أن تورع لاحترام
نصادق ملحة من المسمين والكفرة لا سكتهم عن حاشه من أهل لصلال مالمو أي
لا عباد ولم صادف مجمع ساطره ومجده سكتهم لا عنر مادة صمراء وعناد ولا ينطق من
هذا الذي ذكرناه عن من سعت بقره ورهانه ولكن نور لعن كرمه لا يخص لله
بها إلا الآحاد من أوليائه ولعالب عن الحق لعصور والأعمال فهم لقصورهم لا يدر كور

أولاً ثم الاشتغال بالدراسة والتركيب لا معنى له في هذا الكلام من نحو به وقد سب عليه

﴿ التمهيد الرابع ﴾

(في بيان ما صح ذلله في سببها في هذا الكتاب)

إن لم يكن ما صح الأدلة منه وقد وردت في كتب محلك لغيره وأشيع القول بها في
كتبه من عدم الكفاية في هذا الكتاب يخرج عن لطرق بعينه ولكل ذلك لعدم هذا
للإيضاح وميل لا يتعارف أحد من هؤلاء من غير معنى لا ما صح

(المصحح الأول) أنه والعدم وعوان يحصر الأمر في قسمين ثم سئل أحدهما هل من
ثبوت لتأني كقولنا ما حدث وهو قد سئل وعوان أن يكون قد تقرر منه لا يحتمل أن يكون
حادثاً به حادث وهو مطلوب وهو من عدمه وقد استدل من غير آخرين أحدهما
هو : لم يرد من أصوله : كمن يهدى لا يحتمل أن يكون في قولنا وعوان أن يكون قد تأني
في هذا من آخر ولأنه هو الذي يهدى وهو المطلوب : أنه حادث كل من مطلوب فلا يمكن أن
يسبق بعد ذلك من أصوله لا كل أصل من (١) من دارج بينهما روح غير وجه
مخصوص وثمة مخصوص ودعوى لا روح في شرطه أنه دسمانته وهو المطلوب وهذا
لثالث قد سببه دعوى : كماله خصم : سببه مطلوباً : كماله كمن لا خصم لانه
مطلب : لغيره : فأنه غير بالاصالة في الأصل فانه مستفاد منهما وهو ما قرأ لخصم
بالأصل من لا يحتمل لا فرق بين من عرف مستفاد منهما وهو دعوى

(المصحح الثاني) أن تم أصول من غير وجه آخر من قولنا كل ما لا يحتمل من لوازمه هو
حادث وهو أصل : أنه لا يحتمل من دعواته هو أصل آخر فبعدم سببها دعواته وهو أن
لما حادث وهو المطلوب فثبت هل يعمور أن يفر الخصم : الأصلين ثم يمكنه أنكار صحة
لدعوى من سببها ذلك محال

(المصحح الثالث) أن لا يفر من لسبب دعواته بل يدعى صحة دعوى الخصم بأن سبب أنه
مخصص في المحال وما يعصى في المحال فهو محال مثاله : قولنا : صبح قول الخصم : دور العتق
لا يهبطه هارم من دعوى قولنا : ما يهبطه : دعوى وفرغ منه ومعلوم : أنه للزوم
محال فبعدم لا يحتمل من دعوى له محال وهو مذهب لخصم فيها أصول (أحدهما) قولنا

(١) هكذا في الأصل ولعل في العبارة ثقب وتبصر

(٢) اقتضاه

ان كانت دورات لعلك لا يهانه لها بعد بعضى مالا يهانه فان الحكماء وم نقضاء مالا يهانه
عنى القول ببنى الهيا به عن دورات لعلك سمى به وعنه حكم به ولكن سمى به من الحسم
فرار وركار بان يقول لا اعم انه يرمى ديت (و ندى) قولنا هـ فللزم محال فانه انما
أصل بنصوريه انكار بان يقول سمى لأصل لأول ولكن لا اعم هـ لاني وهو استعانة
انضاء مالا يهانه له وان كان لو اقر بانضد لاني كان الاقرار بما معلوم لثالث فللزم متهما وحسا
بالضرورة وهو الاقرار بالاستعانة به بعضى بنى هـ المحال فمعه ثلاث مباحث في
الاستدلال حليته لا تنصوره انكار حصول لعدمها و لعمى خاص هو المطلوب والمطلوب
وارد وج الاصل المسمى به العلم هو بدليل دله لم يوجد روم هـ المطلوب من رد واج
الاصل هم بوجه دلالة بدليل وكرهه بدى هو اربعة عن محذور الاصل في لذهن
وطولك لبعض لوجه روم العلم ثالث من لعمى لعمى هو لظهوره عيب في دراهم العلم
المطلوب وطبقا احدهما احصار لعمى في لذهن وهـ بدى يسمى بذكر والآخرة سودت
ان لعلك لوجه روم المطلوب من رد واج لعمى لعمى بدى فذلك كان من حرد
لعمى انى اوطيق لعمى حجب أر دجد لعمى به لذكر وقال من حرد لعمى بنى لوطيقه
الثانيه في حد لظهوره طلب عدم اوطيقه لعمى من سمى بنى الامر من جميعا انه لذكر
الذى يطلب به من قام به لعمى و لعمى طر و لعمى سمى ان يعمى بدلى لاني و لعمى لاني
وحصه لظهوره عيب ما سودت و لعمى كثره من بطون لعمى و لعمى لاني لاني
عليه طائفة ولا يمكن فهمه معطش ولعمى يعرف و لعمى بكملة بوجه روم لعمى بكملى
حاشا عن معصده لعمى طر لعمى ما سمى كثره و لعمى لاني في طلب لعمى بنى مادل في
حد لظهوره ذلك على لاني لعمى هـ لعمى لعمى لعمى لعمى لعمى لعمى لعمى لعمى
اذ اعرف بان لعمى هـ لعمى لعمى لعمى لعمى لعمى لعمى لعمى لعمى لعمى لعمى
مهما وليس عليك فيه الاوطيقا حده هـ احصار لعمى في لذهن و لعمى لعمى لعمى لعمى
العلم ثالث متهما لغيره بعد ذلك لاني في اطلاق لعمى لظهوره لعمى لعمى لعمى لعمى
هو احصار لعمى او عن التثوي بدى هو طلب لعمى لوجه روم لعمى لعمى لعمى لعمى
لامر بنى حجب فان لعمى مباحه و لعمى لعمى لعمى لعمى لعمى لعمى لعمى لعمى لعمى
أعرف مصطلح تشكيل و لعمى و لعمى و لعمى و لعمى و لعمى و لعمى و لعمى و لعمى
لظهوره لعمى و لعمى و لعمى و لعمى و لعمى و لعمى و لعمى و لعمى و لعمى و لعمى
اصحلا حاشا على لعمى لعمى و لعمى و لعمى و لعمى و لعمى و لعمى و لعمى و لعمى و لعمى

منه خلافه ويسدل به حجة واحدة من الحدود وان يدري أن خط المعنى لمقول من هذه
 الأمور لا خلاف فيه وإن اصطلاح لا يعنى بتخلاف فهو أنت أمعت لظن واعتدت
 التسلل عرف قطعاً أكثر لأعطاء ثبات من صلات من طلب المعنى من ذلك وأبعد كان
 من جهة أن يفدر معاني أو لا ثم يطرق لالتصاف تارياً ونعم أنها اصطلاح لا تعتبر بها
 المعقولان ولكن من حرم لتوفيق سندو لطريق وكل عن التحقيق . فان قلت في
 لا استرسيق روم جهة لا دعوى من حدس لا صدق إذا أقر الخصم بهما على هذا الوجه
 وإن كان من أن يجب على الخصم لا قرر بهما من أن تقتضي هذه لأحول المسئلة الواحدة
 مسلم . فلم أن لم يشارك شي ولكن يدعى بتمعله في هذا المكان بضم أن لا يعدوت
 (الأول) منها لحساب أي لم يشارك ذلك هذه لتأخره ولتطلبه منه ما إذا ما مثلاً كل
 حادث فيه من روم العالم حدوث ولا يلزم من ساق قولنا في العالم حدوث أصل وحده
 يجب لا قرر به فانه يشارك به هذه المتأخر حدوثاً أو خاص لمحوها واليات والعلوم
 والأعداد ومن الأعرص الأصوات والأزواج من أجل بهاء متله فإفعال حادث ويحتمل
 يدع لأحداثاً . ومعنى ذلك الحادث جوهر أو عرض أو فعل أو غيره وكذلك نعم بالمشاهدة
 ابتداء من الآلام والأفراح والعموم في هذه فلا يمكن إنكاره

(الثاني) لتسلل الخصم فانه قد لا يملك به فهمه وقدره وإما جاد بعدم وانس وراه الخصم
 قسم ثالث وحب الاعتراف به على كل عاقل من أن يقول كل ما يسبق لحوادث فهو حادث
 والعالم لا يسبق لحوادث فهو حادث فأحد لأصلين قولنا ما لا يسبق لحوادث فهو حادث
 ويجب على الخصم أن قرر به لأن ما لا يسبق حادث إما أن يكون مع الحادث أو بعده ولا يمكن
 قسم ثالث فإن دعى قسم ثالثاً كما ذكر لك فهو مذهب في العمل وإن أنكر أن ما هو مع
 الحادث أو بعده ليس بمحادث فهو أيضاً مذكور لمدحه

(الثالث) لتوحيده أنه يقول محمد صلوات الله عليه وآله صادق لآل كل من جاء بالهجرة
 فهو صادق وهو حاكم هو مدحجته فهو صادق . قال قبل لا سلم به جاء بالهجرة . فهو قد
 جاء بالقرآن والشرع بالهجرة فادعاه بالهجرة من سلم خصم أحد الأصلين وهو أن القرآن
 مشحون بالسنن وأر بالدين وأرد كذا أصل لثاني وهو أنه جاء بالقرآن وقال لا سلم
 أن القرآن مما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم فكذلك لآل لتواتر محصل العلم به كما حصل
 ما علم بوجوده وبعدمه . لهو ووجوده ووجوده ووجوده ونسب وشار لا يباء صلوات
 الله عليهم أجمعين .

(الرابع) أن يكون الأصل شتاتاً بآخر - تدبر حه واحده أو درجات كثيرة بما
الى الحساب أو المقاس أو التوزيع فان ما هو فرع لا يصح نكر أن يحمل أصلاً في قياس
آخر مثله انما هو أن فرع من الدليل على حدوث الشيء يمكن أن يحمل حدوث لهام أصلاً في
نظم قياس شيئاً - فهو كل حدث فيه سر - ولعلم حدثه - لا فلا يمكنهم - كذا كون
لهام حادثه بأن أنما بالدليل حدوثه

(الخامس) المعصيات مثله شيء مثلاً أن المعاصي عتته شيء ما وبقول كل كائن فهو
مشتبه بالله تعالى والمعاصي كائنه فهي اد عتته شيء ما في أقام قول هي كائنه في يوم وجودها
بالحسن وكونها معصية بالشرع وأما قولها كل كائن - شيء لله تعالى - أنكر المعصية ذلك
معها لشرع بما كان - شرع أو كان قد أنشأ - به دليل فبأنه لا أصل
باجماع الأمة على صدق قول الله تعالى ما شاء الله كان وما لم يلمس نكر فيكون الجمع ما بين
الاستحسان

(سادس) أن يكون الأصل مأخوذاً من مقعدان أحدهما معصية الله فانه وان لم يعلم لها
عليه دليل أو لم يكن حياً ولا عالياً بعد انجده ما أصلاً في قياس - وبتح عليه الاستحسان
المأخوذ له شيء وأما شيء مما أكثر فلا يجد ما في معصية - فان ثبت فهو من فرق بين هذه
المدارك في الاستماع بها في المعاصي لطرفه فاعلم بها تعادله في عموم لعائده فان قد ردا
الغنية والحسية عامة مع كافة الحق الامن لا غنى ولا حسن له وكان لا أصل له - فهو بالحسن
لدى هذه كالأصل معلوم معناه لتعريفه لا كونه لا مع والاكه اد كان
هو الناظر لم يمكنه أن يعد ذلك أصلاً وكان ذلك لسوء حق الاصل وأما في قوله فانه وقع
ولكن في حق من توار إليه فاما من توار إليه ممن وصل لسان الحسن من مكان معه لم يتبعه
الله عوة فارد ما أن سن له بالتوارى بينا وجيداً محمد صلى الله عليه وسلم - وعلى آله وصحبه
تبعه في الفرائض لم يدر عليه من غيره من توار عنه ورث شي - توار عنه قوم دون قوم
فهو قول لتأهبي رحمة الله تعالى في مسألة قبل المسلم يدين مو - وعنده له ما من أصحابه دون
لهوام من المعصين وكمن مد هب في أحد المسائل من مو - عند أكثر الله بها وأما الأصل
المستعاض من قياس آخر فلا يقع لامع من قدر مع ذلك لعنا - وأما ما سأل له هب فلا تقع
الناظر وأما تقع الناظر مع من معصية ذلك المذهب - وأما المعصيات فلا تقع الامن ثبت
السمع عنه فهو مدارك علومه - لا أصول المعصية - به او بظنها لعدم بالأمور بمجولة
المعروفة - وقد فرغنا من التمهيدات فالتفت بالانقضاء الى هي مقاعد الكتاب

﴿ اطلب الاور في الطرق و ربه تعالى و هم عشر دعوى ﴾

[illegible]

الاصل ليس بأول في بعض شيئين مطوم من أصل آخر هو قول بعض
 العالم ماد أن أصلهم في الأجسام جوهرية . فعول كل جسم و لا يتولد
 وكل ما لا يتولد من الحوادث فهو حادث فممنه أن كل جسم هو حادث في أي لا يصح له
 . فان قيل لم قيل في كل جسم أو مصدره و لا يتولد من الحوادث . فلهذا لا يتولد من الحوادث
 والسكون وهو حادث . فان قيل دعهم وجودهما ثم حدوثهما فلا يصح أن يكون
 ولا حدوث . فلهذا ما قيل في كل الحوادث في نفسها لا يتولد من الحوادث . فلهذا لا يتولد من الحوادث
 لتولد فانه لا يصدر قط من شيء إلا أن لا يصدر من شيء في سبب لا عرض في ذلك
 من الآلام والأقسام والجوع . فلهذا لا يتولد من الحوادث . فلهذا لا يتولد من الحوادث
 أجسام العالم حركت في تدب في حركتها . فلهذا لا يتولد من الحوادث . فلهذا لا يتولد من الحوادث
 معان فلا معنى للاشغال به في عرض . فلهذا لا يتولد من الحوادث . فلهذا لا يتولد من الحوادث
 المصنوع عاقل . فلهذا لا يتولد من الحوادث . فلهذا لا يتولد من الحوادث . فلهذا لا يتولد من الحوادث
 الهواء وهي حركتها في تدب في حركتها . فلهذا لا يتولد من الحوادث . فلهذا لا يتولد من الحوادث
 أولادها . فلهذا لا يتولد من الحوادث . فلهذا لا يتولد من الحوادث . فلهذا لا يتولد من الحوادث
 لصورها . فلهذا لا يتولد من الحوادث . فلهذا لا يتولد من الحوادث . فلهذا لا يتولد من الحوادث
 وأن الله سبحانه بالحرارة هو الجوهر . فلهذا لا يتولد من الحوادث . فلهذا لا يتولد من الحوادث
 أمر حاد حدثه فتكون منها الماد واليابس والحوان فلا بعد لها من هذه الصور
 الحادثة أبدا ولا تعكس لصورها من الحركات الحادثة . فلهذا لا يتولد من الحوادث . فلهذا لا يتولد من الحوادث
 عن الحوادث فهو حادث فلا معنى له في هذا الأصل ولكن لا نقاب رسم قول
 الجوهر بغير ورده لا يتولد من الحركات . فلهذا لا يتولد من الحوادث . فلهذا لا يتولد من الحوادث
 وأن عرض جوهرها كالأرض من حركتها ليس محال بل يعلم حركتها بالعرض . فلهذا لا يتولد من الحوادث
 وأدوم ذلك لما كان حادثا وكان معه من السكون . فلهذا لا يتولد من الحوادث . فلهذا لا يتولد من الحوادث
 القديم لا يصح كإحدى كونه في قامه دليل على عدمه تعالى . فلهذا لا يتولد من الحوادث . فلهذا لا يتولد من الحوادث
 وجود الحركات في علمه تعالى . فلهذا لا يتولد من الحوادث . فلهذا لا يتولد من الحوادث
 دليل أن الله تعالى الجوهر ليس بمحرك . فلهذا لا يتولد من الحوادث . فلهذا لا يتولد من الحوادث
 المعلوم من الحركة عين الجوهر فكان يصح أن الجوهر وهكذا يطرده الله في ثبات
 السكون ونسبه وعلى وجهه فكيف الله تعالى في جوهره . فلهذا لا يتولد من الحوادث . فلهذا لا يتولد من الحوادث
 . فان قيل هم عرفتم بها حادثه قطعا كان كانه فيهم . فلهذا لا يتولد من الحوادث . فلهذا لا يتولد من الحوادث

[illegible]

المعرض لاختصاص جوهر باخر فانه قد عليه قبلي في بطلانه لا انتقال ما يبطل
دانه ورجع للكلام الى ان الاستعمال بسبب اختصاص بالخاص فان كان لاختصاص
رشد على الله ان لم يتنظر به الله بكونه غير رتبة طلب مستبده به من بعد مكره هذا
والانظر الى ان اختصاص العرض بمركب رتبة من دون العرض في كمال اختصاص
الجوهر بمركبه وذلك لما ذكرناه من ان الجوهر عرض واحد وهو الجوهر به الجوهر علة بل
الجوهر وأما العرض فانه عقل الجوهر لا يستبده به من عرض وكونه الجوهر عرض وانس له
دانه سواء اذا قدرنا معارف تلك الجوهر به من بعد رتبة من بعد رتبة في كماله في
للول انهم الله وسود فانه من كماله رتبة من كماله رتبة من كماله رتبة من كماله رتبة
ولكنه مقرب لمرتب في العلم فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه
والصحيح وان لم يكن لا تعهد لا تعهد ولكن فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه
هذه هي عناصر اثبات حده لاصل وهو ان لا يتم لا بد من حدوثه ولا يتصل عن الحركة
والكون وهو احدان وانما يتصل مع ان فانه ان اس في ماله حصص معده بد جمع
الغالبه من ان احصى العلم وخلص حدوثه وهو ان كرون لحدوث له العلم فان في
هذه في لاصل من وهو فواكهم ان مالا يجوز حدوثه فانه فانه فانه فانه فانه فانه
لان العلم وكماله فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه
دور ان لعل من ماله فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه
من انه يرم غيبه في محال (اول) فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه
المرع معوهي ودفري في قول عيسى وذا في في ودين ودين ودين ودين ودين ودين ودين
يقال فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه
سأهي (كذا) في دور ان لعل فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه
ولاور ولسامع وور معاهده فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه
لاشع ولاور او شع وور فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه
وور هو احد الذي لا قسم ان مساويين كانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه
بعض مساويين او لا قسم مساويين واما بعض ما لا تقسم فانه فانه فانه فانه فانه
فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه
لان الوزر بصير شعاعا في وزر لانه يعوره فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه فانه

من ضرر وموجود الحركة حقيقة ان شي عقيب لوجود راما لحوه رها بعد ما بان لا يتعلق
بها الحركة - لسكو فيقطع شرط وجودها فلا يصح بقاؤها

والله عوى الى الله يدعى أن صانع العالم ليس بجوهر متغير لأنه قد ثبت قدمه ونوعه كان متغيراً
لأنه لا يتغير عن الحركة في جبرها والسكر فيه وما يتغير من الحوادث فهو حادث كما سبق
فإن قيل ثم تنكرون أي من تسميه جوهرًا ولا يصدق معه طناء العقل عندنا لا يوجب
الامتناع من طلاق ذلك ما يمنع عنه إطلاق تسمية وإطلاق الشرع. أما حق التسمية
هناك إذا ادعى أنه، وأما لو وضع للسان فثبت عنه أن ادعى واضعه أنه اسم على الحقيقة
أي وضع نفسه وصاحبه فهو كاد على للسان وأرسم أنه استعاره تنظر إلى معنى يدعى به
شارحاً لا معناه فإن صاحب الاستعارة يكره أن يسمي الجوهراً لم يصلح قبله أخطأت على
الاسم ولا اسم علم ذلك الاستعارة من صريح من بعد في الاستعارة والظرف في ذلك لا يليق
بما تحت المعنى وأما حق الشرع وجوهر ذلك غير محتمل فثبت على طلبه على المقام
إلا لا فرق بين معنى من جوهراً من جواهر ذلك من غير رادى معنى هو من لسان لصفت عن جواهر
الاسم وقوله أن. أما هو من لسان لا معنى اسم في حق الله تعالى إلا بالادب وهذا لم يردوه
ولم يحرم. وسمي بالاحرم وسمي وهذا. وسمي في قدره كان يوم حسناً
وقد لا حرم. وسمي من بعد في حد من الله تعالى حرم من لم يوم حسناً بحكم
بغيره وكلال امر من محسن ثم لا يها. بحسب تسمية من لا استعمال قرب لفظ يوم
سدوه وسمي يوم سدوهم

(١) للمدعي الخاصة (٢) مدعي صاحب امر (٣) محض لاداء كل حصة فهو - المدعي من جوهر من
 متعدي من و د متعدي ان يكون جوهر (٤) محض ان يكون حصة (٥) محض لاداء بالحق الا اذا
 في حصة محض ولم يرد هذا على كات المتعدي (٦) متعدي الحق او بحق الشرع لا متعدي الحق
 فان له من لا يتحكم في حقه في المبدأ ويسمى لمدعي و لا صواب التي هي اصطلاحات ولا تلو
 كان حصة كل بعد راجع الى محض و محورا يكون أصغر منه أو أكبر ولا ترجح
 أحد - اثر من عن آخر لا محض ومن راجع كات - مدعي حصة من محض يتصرف فيه
 بغير راجع الى محض و يكون مدعيه لا صانع او محذور لا حالها

(١) يدعى الصانع لماء ليس بمرض لانما يعنى بالمرض ما يستدعى وجوده فانما تقسم به وذلك لاندان جسم او جوهر ومهما كان الجسم وحب الحذوث كان الحال فيه بصحة جوده كانه يسطر بتمام لا عراض وهديماس صانع لعالم قديم فلا يعكس ان

[illegible]

[illegible]

الاحوال من بعضه ويسوم حياته ان يتعمد - هذه الاحوال وعدة بعضها لا تعد
 حذرت من تكرار ذلك وجوده ولا بد في حياته هذا سئل كتب العبد عن
 لمثله. وهذا واحد الاختصار ولكن لمعدلات المختصرة في هذا ليس اراها مشهورة
 على الاطباء في توصف ولشروغ في زوايا خارجة عن المصانع التماهي في
 ما بين الاشكال فرأت ربي لا طيب من مكن بوضوح وموقع لعموم أهم وأدى
 في الدعوى لنفسه يدعى ان به من مكن من ان وصف بالاستقرار على العرش فان كل
 متمكن على جسمه ومنه غير مكن من مكن ان كثره او اضعف او صاوبا
 وكل ذلك لا يحد من العبد ومنه وحراً. فبعضه جسم من هذه غير ان يتاسس من سائر
 اجزاء فيصير عظامه وجسمه وتصف ذلك من شدة من مكن من مكن من مكن من مكن
 لا يسمي من اجسامه وجسمه ولا تعلق فيه لا من مكن من مكن من مكن من مكن
 يحتاج من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن
 مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن
 على مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن
 مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن
 لا يحد من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن
 لحدوث وعدة من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن
 هذه لا يحد من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن
 مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن
 ولكيفية مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن
 لصور المكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن
 فان لم تكن مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن
 التكليف لغيره عن كل مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن
 ولكن لصور مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن
 أو من المكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن
 وهي كائنات لم يطلع عليها في حب ان يكون مكن من مكن من مكن من مكن من مكن
 صار تلك الحروف كالمعنى من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن
 المكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن من مكن

[illegible]

وله ثبوت وحقيقة وانما يقال المسائر الموحود في السعة كونه حادثة أو موصوفة بحد
على الحدوث أو موصوفة بصفة ثابتة من صعب لا يثبت من لعدم واعتدله وعدمه فكل ما يصح
لموجوده هو يصح في حقه تعالى بل يدل على الحدوث... نفس صفة من صفاته ولذا دليل
عنه نفس العلم به لا يتم ثبوت ان يصر في ذلك ولا يثبت صفاته ولا الى الدلالة على الحدوث
سوى بينه وبين الاحكام والأعراض في حوزة تعالى له لم يثبت صفاته والرواية نوع علم
لا يوجب تعلقه بالمرق بغير صفة ولا يدل على حدوثه فوجب الحكم بها على كل موجود كان
قبله كونه مرتب بوجوب كونه بجهة وكونه بجهة بوجوب كونه عرضاً أو جوهر وهو محال
ويعلم انما من كان مرتب به هو بجهة من رتب وهذا الملازم محال فلهذا في الرواية محال
فلا أحد الاصل من هذا القياس... ثم اكم وهو بوجوب الملازم محال ولا يصل الا ان
وهو دعاءه الملازم على شهادته لرواية مجموع وهو انهم من كان مرتباً به بجهة
من رتب انهم ذلك بغير رتب... ثم رتب وسبباً دعوى الضرورة وإما النظر فلا بد في
بيانها ومنها انهم لم يروا الى ذلك لا وكان بجهة من الرتب في حوزة فقال وماذا فلا يمكن
باعتقالاته ولو جار هذا في حوزة... ثم رتب وسبباً دعوى الضرورة وإما النظر فلا بد في
جسمها او يقول ان كان... ثم رتب وسبباً دعوى الضرورة وإما النظر فلا بد في
ولا يتصلو عنه الجهات... ثم رتب وسبباً دعوى الضرورة وإما النظر فلا بد في
و... ثم رتب وسبباً دعوى الضرورة وإما النظر فلا بد في
وسكر لم يصر في رتب... ثم رتب وسبباً دعوى الضرورة وإما النظر فلا بد في
هو كالمسلم ومما يشاهد... ثم رتب وسبباً دعوى الضرورة وإما النظر فلا بد في
لا شريك في امورها ودلالة الحكم... ثم رتب وسبباً دعوى الضرورة وإما النظر فلا بد في
بهم ويرى العالم وهو ليس بجهة من... ثم رتب وسبباً دعوى الضرورة وإما النظر فلا بد في
مما ينفرد بها كذا المعترلة ولا يخرج عن... ثم رتب وسبباً دعوى الضرورة وإما النظر فلا بد في
رؤية الانسان نفسه في المرأة... ثم رتب وسبباً دعوى الضرورة وإما النظر فلا بد في
يرى صورته كنه الصورة مستطعة في... ثم رتب وسبباً دعوى الضرورة وإما النظر فلا بد في
لا تصابة قال من شابه من امرأة... ثم رتب وسبباً دعوى الضرورة وإما النظر فلا بد في
عن حرم المرأة... ثم رتب وسبباً دعوى الضرورة وإما النظر فلا بد في
يكون مستطاع في المرأة... ثم رتب وسبباً دعوى الضرورة وإما النظر فلا بد في
نبي ور، المرأة فهو محال وليس ور، المرأة لا حد رأوه، أو شخص آخر هو محجوب

عنه وهو لا يراه وكذا عن عين المرأة وبدرها فوقها وتحتها وجهها للمرأة ليست وهو
يرى صورة بعيدة عن المرأة بل يرى في طيف هذه الصورة من حجاب المرأة بحيث
وحدت فهو يرى ولا وجود للنسبة في الصورة المرئية في الاحكام المحيط بالمرأة لاني جسم
لا طرفها ربي دنا صرورده بعدد لغاها وانما هو ولا يسمي ان تصغر هذا الارزاق
لا يخرج من المرأة عنه وتحت جسمها صرور ذلك لا يمان لو به صرور عنه ولا يعرف المرأة وهل
له من فكر ان تصغر عنه صرور صروركم انه محال وهو لا يحلو بان يرى بعض رأتاني
المرأة فهو محال او يرى مثل صورتي في حرم المرأة وهو محال او في حرم المرأة وهو محال
او المرأة في صورة ولا حجاب محيطها جسم صور ولا تجمع صورتي في جسم واحد
دعني ان يكون في جسم واحد صورة بان واحد في صرور بان يسمي حيث بان فهو
محال ذلك في ما به يسمي فكيف يرى بعضي ولا بد من لغاها بان يرى واني وهذا
ان جسم صرور عنه لغيري وانه صرور عنه بان يسمي في صرور عنه بان يسمي
فهو اراه ولا بد ان اقسام كثيرة في صرور عنه بان يسمي حوصبه هؤلاء من ليعتدق
عالم المودود في صرور عنه

(الاول) هو كما في الاعمال صرور كمر جسم رؤيته ربه في صرور عنه
الرؤيه صرور عنه بان يسمي في صرور عنه بان يسمي في صرور عنه بان يسمي
عنه لغيري صرور عنه بان يسمي في صرور عنه بان يسمي في صرور عنه بان يسمي
وكن في صرور عنه بان يسمي في صرور عنه بان يسمي في صرور عنه بان يسمي
حق به صرور عنه بان يسمي في صرور عنه بان يسمي في صرور عنه بان يسمي
بمعنى ذلك معنى رؤيه صرور عنه بان يسمي في صرور عنه بان يسمي في صرور عنه بان يسمي
الطريق سم رؤيه صرور عنه بان يسمي في صرور عنه بان يسمي في صرور عنه بان يسمي
المن وكن صرور عنه بان يسمي في صرور عنه بان يسمي في صرور عنه بان يسمي
والجسم وكن صرور عنه بان يسمي في صرور عنه بان يسمي في صرور عنه بان يسمي
في طلاقه ان اسم ما هو صرور عنه بان يسمي في صرور عنه بان يسمي في صرور عنه بان يسمي
بدر كمره بان يسمي في صرور عنه بان يسمي في صرور عنه بان يسمي في صرور عنه بان يسمي
وصدق كلامها بان يسمي في صرور عنه بان يسمي في صرور عنه بان يسمي في صرور عنه بان يسمي
المعيرة وكن لاسم وكن بان يسمي في صرور عنه بان يسمي في صرور عنه بان يسمي في صرور عنه بان يسمي
او بان يسمي وكن بان يسمي في صرور عنه بان يسمي في صرور عنه بان يسمي في صرور عنه بان يسمي

في المطلق هذا الاسم ونحو هذه الخصائص برؤية أو كذا رؤى أو كذا رؤى
 لم كان انما باليبص رؤى ووكال لتعريف رؤى الكمال لمعلق بالحركة رؤيه
 ولو كان لتعريف بالعرض لم كان لتعريف بالحرمة رؤى ووكال خصوص صفات لمعلق
 ليس ركن الوجود هذه الحقيقة والملاقي هذا الاسم بل الركن فيه من حيث به صفة صفة
 أن يكون لها معنى وهو حقيقى وهو حقيقى وهو حقيقى وهو حقيقى وهو حقيقى
 عليه هو الأمر الثالث وهو حقيقى لمعنى من غير لغات أى عكس ومفسر فمفسر
 الحقيقة ما هى ولا حقيقة لها لا يروع در هو كمال ومريد كنه بالاسم فى الأصل
 فادرى لصديق مثلاً ثم بعد ذلك فبكون صوره الصديق حاصره فى الدنيا على
 حين لتعريف بالصور وللك وفعلاً لصراة كذا مرفقة ولا يرجع تها لتعريف فى
 ادراك صورته أخرى على ما كانت فى الخيال بل الصورة المصورة بالصوره بالصوره
 غير فرق وأنس بينهما فى لا يروع در هو كمال ومريد كنه بالاسم فى الأصل
 وكال كنه بالصوره فمصوره بعد ذلك على صرحه وواضح وأما من
 الصورة الخارجية فى الخيال والمادة فى الصرحه فى باب الصورة الخارجية فى الخيال
 فاد التصل يوع ادراك على رة وور مرفقة أخرى فى أمه على ووضوح واكتف
 من هى كالتكامل فى معنى هذا لا يكون بالاصح فى رؤيه رؤيه رؤيه رؤيه رؤيه رؤيه
 الاشياء بالصوره ولا يوسع وهو بصره وهو بصره وهو بصره وهو بصره وهو بصره
 ولا قدر من القدرة وانهم ولشوقه بصره وهو بصره وهو بصره وهو بصره وهو بصره
 بها يوع ادراك فليطرحه بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره
 بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره
 العلم رؤيه كنه بالاصح فى بصره رؤيه بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره
 الاستبصار والاستكشاف غير محال فى الموحود رؤيه بصره بصره بصره بصره بصره بصره
 والقدرة وغيرهما وكذا فى ذات تفصيله وصفه بصره بصره بصره بصره بصره بصره
 يتقاضى طسمره بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره
 فمن تقول ان ذلك غير محال فانه لا محذور بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره
 له الا ان هذا الكمال فى الكشف غير مبدول فى بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره
 صفاته فهو محذور بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره
 العادة لا امتناع الابصار للنبيلات فلا يوسع بصره بصره بصره بصره بصره بصره بصره

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

اشراك القبط طين تماصاق هذه الاصلاص

والاستعداد خامس **﴿** أن حال معلوم به لا مسموع **﴿** لا لا صور وكلام به مسموع
لأن بالاجماع وبلا دليل قوله تعالى (وإن أحد من لشركن إلا سفارح فأمره حتى يسمع كلام
الله) . فنقول إن كان المسموع مسموعاً عند الآخر هو كلام الله تعالى لعدم انقائمه
بذاته فأى فضل لموسى عليه السلام في حصة مكرمة كذا لله على لشركن وهم سمعون
ولا تصور عن هذا جواب لأن مسموع مسموع وموسى سمعته لسلامة صفة سمعته بالله تعالى
ومسموع لشركن أصوات دالة على أنها لسمعته وليس به على لسمعته لاشارة إلى ما في اسم
الكلام وهو تسميته بدلالة الاسم لا بولاب **﴿** لشركن هو كلام الله تعالى بمقتضى ما ذكر
اللفظ بدلالة الاسم ما يسمى كلاماً كما يسمى ما لا يدعى كلاماً سمعاً **﴿** ثم فلا والله سمع
كلام الله تعالى على مسموع **﴿** ما يسمى لسموع **﴿** قال المصنف لسموع سمعته وهو سمعته
كما قال سمعته كلام لا يدعى لسان رسول الله **﴿** سمعته كلام لا يدعى لسان رسول الله
المسموع كلام لرسول الله **﴿** على كلام لا يدعى لسان رسول الله **﴿** سمعته كلام لا يدعى لسان رسول الله
الاستقنى لكلام الله تعالى المسموع من الله تعالى **﴿** سمعته كلام لا يدعى لسان رسول الله
لأحكام المصنف

﴿ القسم الثاني من هذه القبط **﴿**

(في أحكام المصنف عدة ما يشترك فيها أو معنى وهي أربعة أحكام)

(الحكم الأول) **﴿** أن المصنف المسموع الذى فى لسانه سمعته **﴿** سمعته على اللسان
فصانع له **﴿** سمعته على لسانه سمعته **﴿** سمعته على لسانه سمعته **﴿** سمعته على لسانه سمعته
ودعت لمعنه والاعلاص **﴿** سمعته على لسانه سمعته **﴿** سمعته على لسانه سمعته
أشاد دواب سمعته سمعته **﴿** سمعته على لسانه سمعته **﴿** سمعته على لسانه سمعته
ولحياة ولسمع لسمع من المصنف حتى لا يحتاج إلى تكرار جميع المصنف **﴿** سمعته على لسانه سمعته
حال اللسان وليست سمعته **﴿** سمعته على لسانه سمعته **﴿** سمعته على لسانه سمعته
اللسان ومنكم كلام هو رائد على لسانه **﴿** سمعته على لسانه سمعته **﴿** سمعته على لسانه سمعته
في جسم حاد **﴿** سمعته على لسانه سمعته **﴿** سمعته على لسانه سمعته **﴿** سمعته على لسانه سمعته
قالوا أنه منكم سمعته على لسانه سمعته **﴿** سمعته على لسانه سمعته **﴿** سمعته على لسانه سمعته
إما في لوم ومضى اعطفاً لا يكون لسانه سمعته **﴿** سمعته على لسانه سمعته **﴿** سمعته على لسانه سمعته
كبارى لسانه سمعته سمعته **﴿** سمعته على لسانه سمعته **﴿** سمعته على لسانه سمعته

[illegible]

[illegible]

أرأيت أن ذلك سفي فبالأثر لا به لئانه لا يقبل الثوب بأعني لغيره وبعبر أن تتغير تلك الاصطالة
إلى الجوار فكذلك سائر الجوارب. فإن من هذا يصح بحديث لغيره فإنه كان ممكن أن يحدوثه
ولم يكن ألوهية برقي في وقت حدوثه. وبعبر ذلك في حدوثه أرأيت أن يحدوثه
على الحدوث به. فلهذا لا يلزم من هذا ما ذهب إليه من أن ما ذهب إليه من قبول حدوثه لا يكونها
واحدة لوجوده ثم يثبت أن جوارب الجوارب والحدوث به. فلهذا ليس به في الحدوث موضوعه
بأنها قايمة بالحدوث. وبعبر أنه حتى يثبت أن جوارب الجوارب والحدوث به. فلهذا ليس به في الحدوث
دليلاً. ثم يثبت ذلك لغيره. فلهذا لا يلزم من هذا ما ذهب إليه من أن ما ذهب إليه من قبول حدوثه لا يكونها
الحدوث بعد. ثم يثبت أن ما ذهب إليه من أن ما ذهب إليه من قبول حدوثه لا يكونها
مجان لا بالعدم لا يكون فعلاً. فلهذا لا يلزم من هذا ما ذهب إليه من أن ما ذهب إليه من قبول حدوثه لا يكونها
فمن ذلك ما أن سبب حدوثه أو لا يحدوثه عن ذلك الحدوث وذلك لعدم ذلك
الاهتكاك أن كان قدما لثباته ورواها لئلا لا يلزم من هذا ما ذهب إليه من أن ما ذهب إليه من قبول حدوثه لا يكونها
حادث لا محالة. وكذا من ذلك الحدوث. فلهذا لا يلزم من هذا ما ذهب إليه من أن ما ذهب إليه من قبول حدوثه لا يكونها
ذلك أن تعرض في صفة صفة كالكلام. فلهذا لا يلزم من هذا ما ذهب إليه من أن ما ذهب إليه من قبول حدوثه لا يكونها
معنى أنه قادر على خلق الكلام في ذاته ومهما أحدث في غيره به أحد في قوله كرس
ولا بد أن يكون قبل حدوثه لمولاه كرسا وكونه كرسا وكونه كرسا وكونه كرسا
في ذاته فلا بد أن يكون قبله. فلهذا لا يلزم من هذا ما ذهب إليه من أن ما ذهب إليه من قبول حدوثه لا يكونها
بعده. فلهذا لا يلزم من هذا ما ذهب إليه من أن ما ذهب إليه من قبول حدوثه لا يكونها
ليس شيء. فلهذا لا يلزم من هذا ما ذهب إليه من أن ما ذهب إليه من قبول حدوثه لا يكونها
فأذا وجد الكلام في نفس شيء لم يكن شيء. فلهذا لا يلزم من هذا ما ذهب إليه من أن ما ذهب إليه من قبول حدوثه لا يكونها
موجود آخر وهو الكبر والعدم فأنه لم يعدم شيء. فلهذا لا يلزم من هذا ما ذهب إليه من أن ما ذهب إليه من قبول حدوثه لا يكونها
لعدم قايمة بظن عدمه لئلا يكون لعدم شيء حتى يوصف بعدمه ويقدر بظلاله.
ولو احب من وجهين. أحدهما أن قول لغيره هو عدم الكلام وليس بصفة والعقل
عدم العلم وليس بصفة كقوله ليس هو عدم السوروس. لا يور وليس بظن وليس بظن
هو عدم الحركة وليس تعرض وحدث محال. وندس شيء ذي عي استعانة بغيره بل على
سعاله هذا. والخصوص في هذه. فلهذا لا يلزم من هذا ما ذهب إليه من أن ما ذهب إليه من قبول حدوثه لا يكونها
فمن كل من يدعي أن السكون هو عدم الحركة لا يقدر على إثبات حدوث العالم بظهور الحركة بعد
السكون. فلهذا لا يلزم من هذا ما ذهب إليه من أن ما ذهب إليه من قبول حدوثه لا يكونها

[illegible]

[illegible]

بجملها العظم في الحار لا يصور في ذات ليعب وحده وسعد دسل لأمر آخر ورادونه
 والمعنى الذي يسمى الصنف في العدد صار ما يصدق سم الحار على نفسه في ذل حال
 خلق إذا جرى المعنى لا يمكن لعدد أمر في ذات يمكن من كل شأن مرتبط لتحقيق الفعل
 موجود في الأول والمعنى الذي يطلق منه مباشرة لقطع باليعب سم لصارم لا يصدق في
 الأول فهذا المعنى فقد ظهر أن من قال به لا يصدق في ذل هذا الاسم فهو محقق وأراد به
 المعنى الثاني ومن قال يصدق في الأول فهو محقق وأراد به المعنى الأول وذا كتب العظم على
 هذا لوحة رتمع الخلاف فهذا تمام ما أردت ذكره في كتب المعاني وقد شئت على سبعة
 دعوى وتخرج عن صفة القدرة ثلاثة فروع وعن صفة الكلام خمسة تسعادات وخدم من
 الأحكام خمسة كذا في المعاني أيضا أحكام فكل نوع من المعاني يشترط دعوى هي
 أصول الله تعالى وإن كانت تسمى كل دعوى على دعوى بها هو أصل في المعاني فلا يعمل
 بالمعنى لذات من الكتاب إن شاء تعالى

﴿ يعطى له لب ﴾

في أعمال الله تعالى وجهه أمان حازه لا توصف شيء من هو حوت ودي في هذه الكتب
 سبعة أمور تدعى به يجوز لله تعالى أن لا يكتب عدده في يجوز أن يكتبهم فلا يصدق و
 يجوز منه بلام لعداد بغير عوض وحده ولا يحب رغبته لا يصدق لم وله لا يحب عليه ب
 لعدده وسعاب لمضيه وإن لم يصدق لا يحب منه شيء يعطى من شيء ولا يحب على الله
 بغيره رحمن وله بغيره لم يكن وصلا ولا تحل في أن يكون في رغبته بهم في قدره وحملته
 هذه بدعوى تسمى على المعاني بوجوب الحب والحسن والبر والعدل والعدل والعدل
 فيه وطوبى يقول في أن يعطى من محسن ومن رغبته بوجوب الحب والبر والعدل والعدل
 بعد بوجوب هذه الألفاظ وحملها في لا يصدق حب في وكيفية طلب خصه في أن
 المعنى وحب أمه وخدمته يعطى معنى بوجوب لهما محبة مستدامة بهما فعدم الحب
 من الاصطلاحات ولا بد من بوجوب على معنى مستدامة وهي بوجوب الحب والحسن والبر
 والعدل والعدل وحكمه في هذه الألفاظ من كذا ومن الألفاظ حمله ووجه في أمثال
 هذه مما يجب أن يطرح الألفاظ ويخصص المعاني في بعض المعاني أخرى ثم سميت في
 الألفاظ لمعروف عنها وبطريق تفرد الاصطلاحات بها معقول ما لو حب لله بطريق على
 فصل لا تحبه وصدق على القديم به وحب معنى شمس في عرفت به ووجه وليس من
 غير ما وليس يحق أن يعطى له لا يرجح فيه على تركه ولا يكون صدوره من صاحبه

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

اما بنده بعبیه و کاختلاف ساری نویسم و در این باره در وقت رسیدن
به دهان کابل بعد از مرگ املا و بعد از این تمام و سرور به در کابل و در وقت رسیدن
به دهان کابل کشتار لا رابط و حرم و این خود و در این تمام و در وقت رسیدن
آخیر به دهان کابل و در وقت رسیدن به دهان کابل و در وقت رسیدن به دهان کابل
عمر و لا خود مرده و کذب و در وقت رسیدن به دهان کابل و در وقت رسیدن به دهان کابل

ما حود من بعض دماء وجوب وجوبه مع وجوبه بغيره
 فيه في بعض ركنه أدنى مقصود وسبب ذلك وجوبه بغيره من بعضه
 ودفع المصالح في بعضه كعدمه لغيره من بعضه بغيره بغيره
 من وجوبه بغيره من وجوبه بغيره من وجوبه بغيره
 لصلاته وسلامه وبقائه بغيره من وجوبه بغيره من وجوبه بغيره
 انه لا يوجب من حرامه من حرامه من حرامه من حرامه من حرامه
 الامام فان قيل لغيره من حرامه من حرامه من حرامه من حرامه
 عليها فيقول لغيره من حرامه من حرامه من حرامه من حرامه
 مطاعها فانها من حرامه من حرامه من حرامه من حرامه من حرامه
 من لا يوجب من حرامه من حرامه من حرامه من حرامه من حرامه
 فساد كلاً من لا يوجب من حرامه من حرامه من حرامه من حرامه
 ويريد به في حرامه من حرامه من حرامه من حرامه من حرامه
 من وجوبه بغيره من حرامه من حرامه من حرامه من حرامه
 بالمره ولا يوجب من حرامه من حرامه من حرامه من حرامه
 الكسوة والمساكن والقبور ومن هو حرامه من حرامه من حرامه
 بغيره ولا يوجب من حرامه من حرامه من حرامه من حرامه
 ومنه وما كنهه في حرامه من حرامه من حرامه من حرامه
 اهمان الضرورية من حرامه من حرامه من حرامه من حرامه
 وطلبه من حرامه من حرامه من حرامه من حرامه من حرامه
 تمام الدنيا في حرامه من حرامه من حرامه من حرامه من حرامه
 وأما المقصود به وهو من حرامه من حرامه من حرامه من حرامه
 مطاعه بغيره من حرامه من حرامه من حرامه من حرامه من حرامه
 ينصب سلطان آخر مطاع دماء المخرج من حرامه من حرامه من حرامه
 لصناعته وكان كل من حرامه من حرامه من حرامه من حرامه من حرامه
 تحت طاعة لغيره من حرامه من حرامه من حرامه من حرامه من حرامه
 حارس ومالك من حرامه من حرامه من حرامه من حرامه من حرامه
 اختلاف طبعهم ومصلحتهم بغيره من حرامه من حرامه من حرامه من حرامه

آثار ملارمه السكوت وحسن نفس بكلامه في بيان طهارة القلب من جميع الصلابة
 الصالحين هذا حكم بصفته عاصمه من جميع الرذائل فيهم وترتيبهم في الفضل
 عند الله استه كبريت في دماثة وجهه بكر رايوا الا اصل من فلان ان معناه
 عمله عند الله تعالى في آخره ارفع وده من صفة طهارة وهو طهارة طهارة ولا
 يمكن ان يدعى اموص قطع من صفة من عسور انما هو طهارة من عسور لا ب
 على المعول انما عني حليم وده انما حكم لا حليم في دماثة من دماثة في
 عمارة وقام امر آخر ان الله عنه وعرف به دماثة من دماثة كماله كماله وده
 رحم من فضيلته من الصلابة من طهارة وهو دماثة من دماثة كماله كماله وده
 وكم من من الصلابة الصلابة وهو في دماثة من دماثة كماله كماله وده
 الصلابة الصلابة في واكن دماثة من دماثة كماله كماله وده
 الصلابة الصلابة في واكن دماثة من دماثة كماله كماله وده
 الله عنه وسيم هو هذا وهو على دماثة كماله كماله وده
 ثم عني على رضى به دماثة من دماثة كماله كماله وده
 دماثة من دماثة كماله كماله وده
 هذا دماثة من دماثة كماله كماله وده
 لا عني في دماثة من دماثة كماله كماله وده

في بيان رتبته في العلم

اعلم ان المعروف في هذا الباب وبعده ان يعرف من حسن طهارة في كماله كماله وده
 يعرفه انما في له في ادب يعرف من دماثة من دماثة كماله كماله وده
 هذه اعني الحكم بصفته من دماثة من دماثة كماله كماله وده
 تكون بصفته من دماثة من دماثة كماله كماله وده
 ان هذا الحس قانرو بكنه عن دماثة من دماثة كماله كماله وده
 الاخرة وده في له على له دماثة من دماثة كماله كماله وده
 كماله من دماثة من دماثة كماله كماله وده
 وهو كماله من دماثة من دماثة كماله كماله وده
 لا اعتماد على له لكن كماله من دماثة من دماثة كماله كماله وده

[illegible]

[illegible]

[illegible]

كتاب

﴿ حقائق الأصول وحوهر المقول ﴾

في علم الكلام على أصول أبي الحسن الأشعري رحمه الله تعالى

نصف لمام الله به الحق لعوى المسك ٤٤٠
هبة ملكي نظمها برسم السلطان صلاح
بدين لا يوتي رحمهم الله تعالى

﴿ نسخة لاوي ﴾

س ١٣٢٧ هـ

على يد محمد باي حبي ومحمد باي خايمي السكي وحيه

سنة ١٠١٠ هـ
جميع طبعات هذا الكتاب
يوسف صلاح الدين رحمه الله تعالى
١٠٠٠ وقد وصل اليه هذا الكتاب من
الدمشق رتل مصر حلا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أصح الحال (سم الله) • واسأل • وصرى • لاهى
 (وحدته) • دى • قد • لها • • • • •
 جد • تكون • ملقى • رصوة • • • • •
 (م أصلى) • بعد • جد • لصد • • • • •
 (وأسأل • • • • •) • الخرق • • • • •
 (فهذه • فوعده • انشد • • • • •) • رب • بها • معظم • • • • •
 (بسمها • سحر) • حب • حقد • • • • •
 حكيم • بها • أم • • • • •
 (جمعها • • • • •) • • • • •
 • • • • •
 دى • لعدل • وعود • • • • •
 (من) • لاجل • • • • •
 لا • • • • •
 حتى • • • • •
 • • • • •
 حكيم • • • • •
 • • • • •
 (لهم • • • • •)
 (وها • • • • •)
 لا • • • • •
 (• • • • •)
 أو • • • • •
 (أو • • • • •)

(اور سمعہ) و عرف الاشارة • اذا ثبت في تحسين العبارة
فان اوردت • عطره • وقد ذكرت ذلك استظهارا

﴿ ۱۲۳ ﴾

قال - يوحنا - انظر - هـ • (لا فرق بين الحد والحقيقه)
(و) ذكر (و) معناه • مسعود في كل ما يحده
وعا ان اسلمه وأجره • (حقيقه في بي - هـ)
وهذا ان قل ما لي • و • ما - شي • معناه
ولشي • معناه • ملائكي ذناب ري - هـ
فكل ما - معناه • ليد في • معناه

﴿ وصل ﴾

و هم (عوضه بر جمع) و حد (نقشه و د) و هو قطع
(دو کارم) و عمر (عمر) و ع (عمر) و ع (عمر)
(و هر د) و ع (عمر) و ع (عمر) و ع (عمر)
(و ع (عمر) و ع (عمر) و ع (عمر) و ع (عمر))

﴿ فصل ﴾

[illegible]

وشرطوا بعده شرطين هم • حسن الفصل لانه عنهما
والزمهم غير الخدي ذكروا • فأنطوى في وصفه وأكثروا
«ثاني» لا يجد لكن رسم • لعدم الفصل كذا قد رتبوا

﴿فصل في أول ما يجب على المكلف﴾

(أول واجب على المكلف) • اتباع الهدى • فهم يكلف
(بالشرع) لا بالعمل ولا حكمة • «لأن ذلك الله له •
(معرفة به) وقدر دونه • وكل يجوز من صفة
(وقيل) بل أول فرض ربما • (أنظر بعضي) له لم ي
قدّمته) وفي صفة • لعدم المقدور • رسمه
(وقيل) بل (أول جزء) • «وحيثما العصى لمحل دسرى
(ذكر) لسان قولاً رما) • أعنى أن كمالاً المرام
(بما لم يحد لغير بعضي) • «مع رقة الدافع» بارها علا

﴿فصل في مائة لفعل﴾

(لقد قيل) لا قدر أن يحد • إلا • «لأنه وحده
• أنه حصة أدبها • في ذكرى من العلم
وكل ذي روح • لهم • «ثم عن ذلك فهم
كامل حصص مدع بديه • «ثم هي حصة مستخدمة
وهكذا جماعتهم • من حكمته لبعض الخيال
وقد أطال لعمري على • «وراد في لغوي عنه الخلف
واضطرب عبارة الأثر • في حده وما أتوا بغير
وهم أولو العلوم بالمتابع • لا علم لا للبدع الصانع
وأكثروا التعبد والعلطا • حتى دعوه جوهراً بسيطاً
وبعضهم أقروا في لرس • وحده بالصعب بعض الناس
بأقرب الحدود في المفعول • «ما قلة أثمة الأصول •
وقد حكاه صاحب الإرشاد • «فيه وقد عد من لأفرد
(بعض العلوم) ثم راد وصفا • وهو (لضرورة) ليس بمحي

هذا هو محذوفه ذكره • وهو على التفتيق حد منكر
 من كثر بعض لهجوم مطعنا • لا يعرفون عينه عينا
 فهم به من حبه احسن • وما حكوه طاهر الاجال
 وما كثر عندهم معا • هلاقي في لعنهم مسا
 فان انواع العديم • ليس له نوع سواها تنه
 بدرك بارق ودمع وما • أدكره من مدحى عهما
 اسم والمسن به وبدون • هذه حسن لها التو
 ومدره لادرس من أدرها • لعن إدر ذلك من طاعها
 كظم حسن عن بعضه • وسعته وعمره ومدره
 ومصرح الحديث واللام • ثم عني ولعن بالكلام
 ولعظ في الاحبار بالصدق • أو صده فب على تحقيق
 من ما قام به لا يكون • ذلك في الصريح لا يكون
 وما أمان لعني في الاصداد • كالحج بلد من وليود
 وما يورث به لاجل • فامع هذا قاله لأخبار
 كالمعلم به لور ودمع • ومدحى في غير ذنصار
 ومشرى من كوي • وعطفي تحت وعسي
 لمضن ثم عن نوع • محده عند ليرمأى عها
 وعلم حدث • كوي لا مع هم قد عرو
 وهم أدرك لمرح • ودمع وليود ولعنده

﴿فصل في حقيقة العلم﴾

(للم) بحر حده لا يعرف • قد به أهل الحى وأمعور
 مع أن كلا عن به حده • وه من بعد لعاء قصه
 وهم ديرو لعنائل المشهور • لعاء الأذكاء المهر
 وما أما أدكر ما • وما من لما نور أوروده
 (معرف معلوم) باب الأوحى • أو لعالي انه مطرد
 حكاة في التجسس للعرب • وقد آتى العن على الترتيب
 مع انه المهر حكي في كنه • رمانه وهي (على ماهونه)

وختار هذا أكثر لأبحاث • لغار فوب سن لغوب
 وهو كلام ظاهر المبدأ • مرقه دو نعم ولسد
 لأهم قد جعلوا له يوم • من مرقه بهم معلوما
 • ومنه مائة فصصرا • ومن أن مرقه ما فصر
 وقد توفيه بعد لمرقه • وهي ولعم سوء في الله
 وإن عمل ما نعم لم يوم • كنت أنه في مرقه
 وقد طال ما في مرقه • قد ما ولم أواعي مقصوده
 وبعدهم بعض حد مرقه • حتى مرقه في لمرقه
 • وكل مرقه مرقه • في مرقه لمرقه لا فطر
 وكل لمرقه مرقه • مرقه • مرقه من مرقه لمرقه

﴿ فصل في حد (الجهل) ﴾

وب أردب أن يحد الجهل • من حد لمرقه كان سهلا
 وهو (سواء لمرقه بالمعروف • فامد • أو مرقه الحد
 (وبل) في مرقه ما دكر • من مرقه مرقه مرقه
 (مورالموم) مرقه مرقه • مرقه مرقه مرقه
 مسوعا (عني خلاف مرقه) • مرقه مرقه مرقه

﴿ فصل في حد (الشك) والضل ﴾

أو مرقه مرقه أي مرقه • (مور مرقه) مرقه مرقه
 (مرب في لمرقه) وهو مرقه • وقد أمد لمرقه مرقه
 وب مرقه مع ظهور لمرقه • مرقه من مرقه مرقه

﴿ فصل في حد (السهو) ﴾

للمسرح من مرقه أن مرقه • مرقه مرقه مرقه

﴿ فصل في حد (اللين) ﴾

وإن مرقه مرقه (بل لمرقه) • من مرقه طاب ولا فطر
 مرقه (لمرشد) مرقه لمرقه • وهو مرقه مرقه
 وحده مرقه في لمرقه • لم مرقه مرقه

وهو يدعى آية المعجزة • وهو يدعى المعجزة له قول

﴿فصل في تقسيم العلم﴾

(العلم قسمان) موزع لعدم • علم بالحق جل من تعجب
قسم (ضروري) • شكله • يعرفه من عالم وجاهل
ولا يتوعد لا يمكن • يعاقب والاحمال منه •
هذه • محقق • رتب • رتب لاسعاف والآثار •
وقد تمت أروع مسجوعة • موحدة • مبدية •
(والعلم ضروري) • لا بد • أحده • ضروري أن يعلم
• فكل ما يدرسه • سداد • ضروري • ضروري • سداد

﴿فصل في تقسيم العلم﴾

(كل ما أوجده •) • العلم • علم •
(وهو علم ضروري) • (علم) • (علم) • (علم) •
(وهو علم ضروري) • (علم) • (علم) • (علم) •
(والعلم ضروري) • (علم) • (علم) • (علم) •
(والعلم ضروري) • (علم) • (علم) • (علم) •
(والعلم ضروري) • (علم) • (علم) • (علم) •
(والعلم ضروري) • (علم) • (علم) • (علم) •

﴿فصل في حقيقة الجوهر﴾

(كل ما وجد) • هو جوهر • هو جوهر •
(وهو ما وجد) • هو جوهر • هو جوهر •
(وهو ما وجد) • هو جوهر • هو جوهر •

﴿فصل في حقيقة الجوهر﴾

(ما يسمى به) • هو جوهر • هو جوهر •
• هو جوهر • هو جوهر • هو جوهر •
• هو جوهر • هو جوهر • هو جوهر •

• والموت والحياة والتأنيب • ولطق واستكوث ولتأنيب
والعلم والجهل مسبقا منها • في ضمن مذكور حدائق
(وقال) في تحديده (ابن فوركا • مله هم سمه) كك حكي
• وقال كل نار عسيقظ • مايسلاي حد ينشا فاصط

﴿ فصل ﴾

(وجلة الاعراض لوعان) • (معارق ولايم) • عرديها
• أما الذي معارق الحواهر • صدره سلاي طاعمر •
واللذوم الثاني من لاسر من • مع لاسي وهو كالسمن •
وحائر الأنوان فاعرف أصله • والحسن مكل نوع منه

﴿ فصل في بيان حقيقة الجسم ﴾

(الجسم ما أول من) حواهر • فلهذا مرة لأكار •
ومنهم من قال (حوهرين) • (د ر د) وهم لمصرين

﴿ فصل ﴾

• (ولعلم العلوي ولد على • أر • بها لغوي •
واعلم بأن العلوي أسعور • نظام على حدوده وسعور
من سائر لاصاف كاعليه • ومنه حري بر من الحيرة
وشد عنهم سائر لاصاف • في فرق من أهوراسه •
وأصكره حدوده في فصل • ثم أوردوه من دل
• وكل ما مضى من الكلام • في حد من حد من وادحام
دل على الحدود ملكه أهده • كما ذكر راد مع راد •
فاحسن لاصاف من لأمر من • كما حكة في حرم د صي
واعلم بأن دورن نصيب • في حد من لاه أقوى مسيطر
• لأنه محدث في لعب • مشاهد محدث بر من •
• فلهذا من الحاديات كالي • في • فلهذا من دل
• ادكل ما ليست له نهاية • بر من بر من الحكم في لاه

۱۔ جس میں وہ رہا ہے
 ۲۔ جس میں وہ رہا ہے
 ۳۔ جس میں وہ رہا ہے
 ۴۔ جس میں وہ رہا ہے
 ۵۔ جس میں وہ رہا ہے
 ۶۔ جس میں وہ رہا ہے
 ۷۔ جس میں وہ رہا ہے
 ۸۔ جس میں وہ رہا ہے
 ۹۔ جس میں وہ رہا ہے
 ۱۰۔ جس میں وہ رہا ہے

[illegible]

(۱) اس وقت کہ میں نے اپنے اساتذہ کرام سے تعلیم حاصل کی تھی۔
 (۲) وہ اس وقت کہ میں نے اپنے اساتذہ کرام سے تعلیم حاصل کی تھی۔
 (۳) اس وقت کہ میں نے اپنے اساتذہ کرام سے تعلیم حاصل کی تھی۔
 (۴) اس وقت کہ میں نے اپنے اساتذہ کرام سے تعلیم حاصل کی تھی۔
 (۵) اس وقت کہ میں نے اپنے اساتذہ کرام سے تعلیم حاصل کی تھی۔
 (۶) اس وقت کہ میں نے اپنے اساتذہ کرام سے تعلیم حاصل کی تھی۔
 (۷) اس وقت کہ میں نے اپنے اساتذہ کرام سے تعلیم حاصل کی تھی۔
 (۸) اس وقت کہ میں نے اپنے اساتذہ کرام سے تعلیم حاصل کی تھی۔
 (۹) اس وقت کہ میں نے اپنے اساتذہ کرام سے تعلیم حاصل کی تھی۔
 (۱۰) اس وقت کہ میں نے اپنے اساتذہ کرام سے تعلیم حاصل کی تھی۔

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

﴿ فصل ﴾

و (ص ج لعه لا یجوده) قسر (بعدی ثقه من سیه
 قد کار موجود و لا یکنه) وحکمه من من ساکن
 صعه حلی من ساکن و در عن بعد رسا
 صد ملا وردی له لوه من حقه عهده له یو
 و حصر ابع فی سیه و مدله و عرس قوی
 و ائسو سیه حد و در من دو نشه فی سیه

﴿ فصل ﴾

قد استوی ثقه من عرس کج و سیه و من سیه در ثقه
 و هکند حلی من قد در و سیه و من سیه و هکند
 بد هو مبول من سیه و سیه فی سیه لایه
 و ائو لی فی لوه و قد حلی له و له
 فی سیه و سیه و قد و سیه فی سیه
 و سیه و سیه و سیه و سیه و سیه
 و سیه و سیه و سیه و سیه و سیه
 و سیه و سیه و سیه و سیه و سیه
 و سیه و سیه و سیه و سیه و سیه

﴿ موب فی السیه ﴾

و سیه و سیه و سیه و سیه و سیه
 و سیه و سیه و سیه و سیه و سیه
 (و سیه و سیه و سیه و سیه و سیه)
 و سیه و سیه و سیه و سیه و سیه
 (و سیه و سیه و سیه و سیه و سیه)
 و سیه و سیه و سیه و سیه و سیه
 (و سیه و سیه و سیه و سیه و سیه)
 و سیه و سیه و سیه و سیه و سیه
 (و سیه و سیه و سیه و سیه و سیه)
 و سیه و سیه و سیه و سیه و سیه

وأمر لعبد في أرد • حاله في بيهر لعبد
 ليحم السلطان صدى عسره • واد منه • تل أمره
 فاستر سالاً حيا عيت • به به ربه ربه •
 أعتت جهدي عيه لا عت • وهو من مورد لأثال
 منله من أحكم اله لوما • وعرف خصوص ولعموا
 مستشهد ساعد لعبد • ليعرف كنه في المقول

﴿ فصل ﴾

ورصاع العالم (جوعه • (سه وطوه) وأدعه
 (لم يكن خلق الله وحيا) • ولا فتي بحاله ما آيا
 وماله في حقه الرص • ولا طيه لهم عه •
 يد هو لأبال ع فعله • لا عني ماله عسره •

﴿ فصل ﴾

(الله أن تكلف له) • (لا يطشون • أي أرد
 (ووشاه) • أم • (رهم • ر كلف لهم)
 وهكك بالوجه عسره • بساهم • حب أو •

﴿ فصل ﴾

(ر •) سعه (عاني) • (أن يورد ربه • ولا
 عكك (من عه حره) • رهم (ومن عرو ر لا حق
 (وأر شيب كل من عه) • (ومع سواب من أرصاه)
 (وسكسل وصعه مالحم) • (ولور دهر • كافي • كم
 لكك من عني من عه • عه • عه • عه •
 ليس معي رحت عوم • ولا عرو لارم عروم
 وعه ذلك عني حوره • عه • من عه • عه •
 فكل من أنه • عه • عه • عه • عه •
 وكل من عه من عه • عه • عه • عه • عه •

﴿ فصل ﴾

(لصاح لعبد أن معني • • (ولا ربه •) •

﴿ فصل ﴾

وحيد (لا) . اقول وعلم : ربه فاعلم وكفى على وحيد
 به بعض : بعض : فاصح في امر والاعلان
 ووطب : ناسه وعادة : رد بها فاعلم (زاده)
 همه : تمام : دسا : دوی : نمی : لم : لم : دسا
 وهذه بعضه في لحد : ووصوه في لحد : لم : لم : دسا
 ودر : في : لحد : (لا : بعض : بعض : زاده)
 قد : دسا : لا : دسا : وهو : لحد : لا : دسا

﴿ تعویذ في لحد ﴾

وأس : لحد : (في) : كل : كل : لحد : لحد :
 و : لحد : لحد : لحد : لحد : لحد : لحد :
 وهم : دسا : لحد : لحد : لحد : لحد : لحد :
 و : لحد : لحد : لحد : لحد : لحد : لحد :
 و : لحد : لحد : لحد : لحد : لحد : لحد :
 و : لحد : لحد : لحد : لحد : لحد : لحد :

﴿ فصل ﴾ في حفنة (مجرد)

و : كل : لحد : لحد : (و : لحد : لحد : لحد :
 (و : لحد : لحد : لحد : لحد : لحد : لحد :
 و : لحد : لحد : لحد : لحد : لحد : لحد :
 و : لحد : لحد : لحد : لحد : لحد : لحد :
 و : لحد : لحد : لحد : لحد : لحد : لحد :
 و : لحد : لحد : لحد : لحد : لحد : لحد :
 و : لحد : لحد : لحد : لحد : لحد : لحد :
 و : لحد : لحد : لحد : لحد : لحد : لحد :
 و : لحد : لحد : لحد : لحد : لحد : لحد :
 و : لحد : لحد : لحد : لحد : لحد : لحد :

صاح بأصواته في نادى • ألا أسمعوا معاصرا الانهال
قد جاءكم أمر عظيم لئلا • فاسمعوا من فيه ربهاى
يا رسول الله حذيل • اليكم وفعله دلى
يا أيها السلطان قص عذبت • وهم د وفعله جالب
لعمرو حقيقه الرساله • بما يرويه من اللاله •
وأن حقا ككلا أحبك • علك وهما قلب برصيه
فامثل لسلطان ما قد سانه • صاحبه فضع ما قد بعده
وحصار عده الحاصرين بنا • كأنه قال له صدقنا •
فاسبر انى غائب دس • أنت بها حو طر لرحا

﴿فصل في نوه نبينا محمد صلى الله عليه وسلم﴾

(وقد أتى بك) مؤيد • لم نمنى لنبى (محمد)
(مترس في دهم) شهر • م د جمعه به يور
(أول لمرآى) دو لا غار • ما علم ودحر ولا بحر
وكان أبى حكما يور • صمن أحر دوى كبرى
أنا عم قد حرى في القدم • بر سانه وجمع لام
ما نظم له مرد لسانى • وشر لأصاع باله وحسن
فالعرى مدود وذهب • ولسه باله عار وخطاب
حذر أصحابه • ما كراما • لا يعرفون مثله قطعا
فاحبهوا فى أن عار صوره • قد كرو لعلوا ولم يروه
ولو يسمعون ما يمدى • وه • وحققوا لى كى عاتلوه
لعل ما كانوا دوى ألب • ود لهم فصاحه لأعراب
فانصروه آروا لا يناما • حدى رأى ما سمعوا عينا

﴿فصل﴾

(وأحذر لى عن لبيب) ما • كرو من بعد على ما ألما
فكلم ما أجد عه حقا • وو حذروا دى منه صدها
(أحسن الله لى عرش لعمرو) • وحسن عه ما دى لى لى
(وسع لى على لسانع) • فى كفه من حال دصابع

﴿فصل﴾

(ويجوز اليمين ما) • لأنه ورد جاء في الخبر
في كفيه نور لأعمال • فظهر في قول والأفعال
فيهم لعاصي على ما مر • وعرج الحسن بن علي

﴿فصل﴾

(و) عذرا، لغيره في البراءة • مكر • فظهر مع الحسن
(ع) في جاء في (الحبر • • • • •) عن الحسن بن علي
عن الحسن بن مؤمن بن محمد • جاء في الحسن بن علي

﴿فصل﴾

(ويجوز اليمين ما) • جاء في الخبر
وكذا • من قوله • • • • •

﴿فصل﴾

(ولما ورد في) • • • • •
(والأكر) جاء في • • • • •
• • • • • في آي من القرآن • • • • •

﴿فصل﴾

والخصوص والعامة • • • • •
(محمد) في أمرو عظم • • • • •
(فليس سبي في حرم) • • • • •
ومن آي كثيرة (من آية) • • • • •

﴿فصل في رؤية الخلق من وراء﴾

(وقد أتى في الخبر) المفعول • • • • •
(رؤية من يرى نفسه) • • • • •
ولم يرد بصره المثال • • • • •
أو رؤية ما أو لا يسمي • • • • •

فمنعوا عنكم منكم وكنوا لعلكم تعلمون
 ذلك من أوجه لا في جهة و جهك ربه فاعرف شه
 ولا يرى الحاق لا ... لم
 من من لا كما هي على أو ...

﴿فصل﴾

(و) كل (من صلب على صلب و منحور أن يتم ...)
 (ملا في ... و ... لاسلام و ...)

﴿فصل﴾

ومن ... لا

 ﴿فصل﴾ في

﴿فصل﴾

(و)

﴿فصل﴾

(و)

(١)

﴿ فصل ﴾

(ثم على بعده الامام • روح النول العارفين الهمام
 محراغن وكابر • تسام • صور رسون نطل الاصلام
 ون فكل عقيدته مسند • • • • •
 وب • بارعه • معاونه • • • • •
 أولا • على • • • • •
 الكه مع حط لا • • • • •
 اذ هو من اكار • • • • •
 وهم كذا • • • • •

﴿ فصل ﴾ في تقديم الصحابة مضرب على مضرب رضى الله عنهم

• • • • •
 (ثم على • • • • •)
 (والمضرب • • • • •)
 (ثم • • • • •)
 (ثم • • • • •)
 (ثم • • • • •)
 (ثم • • • • •)
 (ثم • • • • •)
 (ثم • • • • •)
 (ثم • • • • •)
 (ثم • • • • •)

﴿ فصل ﴾

(وذكر • • • • •)
 (حربا على • • • • •)

﴿ فصل ﴾

(لعدل السوى في احصاء • • • • •)
 (والقرنى • • • • •)

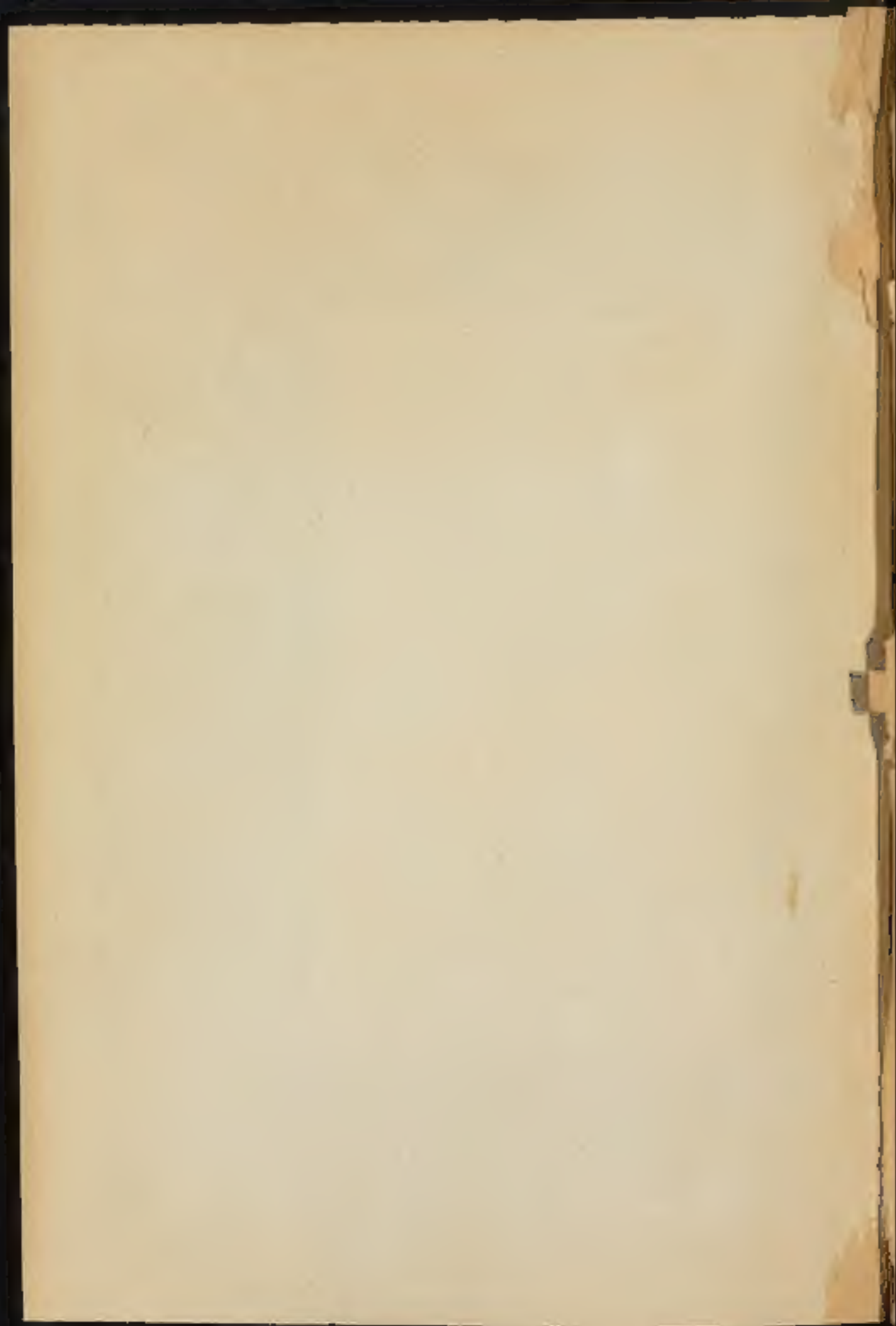
(هو لاسم) وحب له عه • و (لحق ابي القيد مع من يابعه)
 (فيه) مرط لاسمه • سيع (لدرها تكن علامه)
 (وعند حص من اليه دمر • بكى) كند • عن عليه الحمر
 أبو لغاي بطس الصعب • مشها سعه الصديق
 عه د ستم في زمانه • وامتاز بالشروط عن أقرانه
 أما اد لم يسفل وحده • فهي لن يحل منهم عقده
 (فان دى ودر في رعه) • (وحب بعد عرله من فسه)
 (سبع لمر) لموى القصر • (د) عرله وفعهم في عرر
 تم (للسب لا هدمصر) • منوط فيه (لسب قصر)
 وائل السب الاله مر • صلاحه أو ان واه فها
 (وحكم من د سعب عه • واهل اكاهى قدمنه)

فصل

م هي نحردها في شهر • ربيع لاول بعد عشر
 وقد دعى من فخره لبي • محمد دى لشرف لعل
 سعبون عاها فيها حبه • دعب من اعظم وفضل مشنه
 ودر آب عر • عه في سها • قريه في حبها وفعها
 حاب على لوحه ابدى أردنه • وودعه جمع ما برطنه
 وان أكن قصرت لأمالى • حل من حاد بالكل
 أليس أنى فاصد صلاحا • أرحوه من حالى فلاح
 فاسر اها دمر لا سب • فقه اب كامله لأوصاف
 وع لى الكلام حل بها وعبا • عى ارض عن كل عيب عبا
 ونعم اقول به كرمه • كما جده به بعد لسمه
 فالحمد لله على ما ألهما • من الهدى ومانه قد عبا
 ثم الصلاة بعد حمد الخالق • عى السب لانهى الصادق
 محمد دى بجه ولعبار • م على اصفا لأرر
 أدى عا لعدل والاعاى • (وحدا لله ونعم لكفى)

تت المنزلة المعروفة بالصلاح • • فى فى لاصن يعول عه سابع مع سابع من بعثة
 كبت من سابع المصعب • و جد لله أولا وآخرة صلى الله عى سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم





DATE DUE

AUG 01 2001

DAYLORD

PRINTED IN U.S.A.

446
112

COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES



0064966380

11/11

STAX

E